

ش
التنوير الإسلامي
« ٤٢ »



تحليل الواقع بمنهج الغائيات المزمّنة



تأليف
د. محمد عمارة



0104708



Bibliotheca Alexandrina

٤٢

فى التنوير الإسلامى

تحليل الواقع بمنهاج العهلة المزمنة

تأليف

د. محمد عمار



منظمة
للطباعة والنشر والتوزيع

أسسها أحمد محمد إبراهيم سنة ١٩٧٨

كذلك يعبر عن هذه السنة والقانون - فى دورات مسارات الأئم
والحضارات - حديث رسول الله ، ﷺ : «لا يلبث الجور بعدى
إلا قليلا حتى يطلع ، فكلما طلع من الجور شىء ذهب من العدل
مثله ، حتى يولد فى الجور من لا يعرف غيره ، ثم يأتى الله ، تبارك
وتعالى ، بالعدل ، فكلما جاء من العدل شىء ذهب من الجور
مثله ، حتى يولد فى العدل من لا يعرف غيره»^(٣) .

* * *

وفى مواجهة مراحل الهبوط والتخلف والتراجع والمأزق
الحضارية ، تفاوتت وتفاوتت المواقف الفكرية والفلسفات ..

فهناك من يستسلم لواقع الهبوط والتراجع والجور ، فيزعم أنه قدر
إلهى ، أو حتمية تاريخية ، أو جبلة طبيعية ، أو صفات لصيقة
وخصوصية عرقية أو مكانية ، ليس هناك سبيل إلى الفكاك من
نتائجها وثمراتها .. وبذلك يتجاوز نطاق الاستسلام لواقع المأزق إلى
حيث يكرسه ويؤبده ، باعثا اليأس والقنوط من الأمل فى أى تغيير ..

وهناك من يرى فى الواقع الهابط والمأزق الحضارى ثمرة للسُنن
والقوانين التى أفضت إليه ، فيسعى إلى الوعى بهذه السنن وتوجيه
هذه القوانين لتغيير هذا الواقع والخروج بالأمة من المأزق الحضارى
الذى تردت فيه ..

ولقد تكرر هذا «المشهد الفكرى» ثلاث مرات فى واقعنا الفكرى
ومسيرتنا الحضارية خلال القرن العشرين ..

(٣) رواه الإمام أحمد .

● فبعد إلغاء الخلافة العثمانية [١٣٤٢ هـ - ١٩٢٤م] تعددت وتناقضت الاجتهادات الفكرية والسياسية فى وطن العروبة وعالم الإسلام :

فنشأت أحزاب وتبلورت مدارس فكرية ترى فى «الوطنية الإقليمية» و «الدولة القطرية» نهاية المقاصد ، وغاية المراد من رب العباد . . وتأصيلا لهذه التوجهات وخدمة لها ، كانت الكتابات التى انهالت على فكرة الخلافة ومبدأ الجامعة الإسلامية والرابطة الشرقية بالنقد والنقض والتشويه . . فصورتها استبدادا خالصا ، وطغيانا كاملا ، وكهانة دينية ، على النحو الذى صوره الشيخ على عبد الرازق [١٣٠٥ - ١٣٨٦ هـ - ١٨٨٧ - ١٩٦٦م] فى كتابه [الإسلام وأصول الحكم] ، عندما رأى الإسلام نصرانية يدع مالمقيصر لقيصر وما لله لله ، فهو دين لا دولة ، ورسالة لا حكم ، وما كان رسوله ، ﷺ ، إلا كالحالين من الرسل ، مجرد مُبَلِّغ ، لم يُقم حكومة ، ولم يؤسس دولة ولا ملكا ، ولم يسس مجتمعا ، ولم يُقم وحدة سياسية . . كما رأى الخلافة - دائما وأبدا - كهانة دينية وقهرا سياسيا^(٤) . .

ومن مثل كتابات سلامة موسى [١٣٠٥ - ١٣٧٧ هـ - ١٨٨٨ - ١٩٥٨م] التى دعت إلى الخروج من الشرق ، والالتحاق بأوروبا ، لأن التفرنج - فى كل شئ - من القبعة إلى الثقافة إلى

(٤) على عبد الرازق [الإسلام وأصول الحكم] ص ٦٤ - ٨٠ ، ٢٠ - ٢٥ ، طبعة القاهرة سنة ١٩٢٥ م . وانظر - كذلك - كتابنا [معركة الإسلام وأصول الحكم] طبعة القاهرة سنة ١٩٩٨ م .

ولقد تبنت هذا الاتجاه الفكرى - الذى تعامل مع الواقع ، دون أن يسلم بذلك الواقع- مع تفاوت فى العمق والسطحية .. ومع مد الآفاق والمقاصد إلى عالم الإسلام أو الوقوف بها عند الدائرة القومية العربية- الدعوات والحركات والأحزاب الإسلامية والقومية العربية التى تبلورت فى بلادنا منذ العقد الثالث للقرن العشرين ..

هكذا تميزت المواقف الفكرية والسياسية- ومن ثم الحضارية- إزاء مأزق سقوط الخلافة ، وعموم بلوى الاستعمار والعلمانية ، عقب الحرب الاستعمارية العالمية الأولى ..

● ولقد تكرر هذا «المشهد الفكرى»- مرة ثانية- فى مواجهة مأزق الهزيمة الحادة التى أصابت المشروع القومى العربى سنة ١٩٦٧م ..

فكتب توفيق الحكيم والدكتور حسين فوزى عن أننا أمة قد احترفت صناعة الحضارة ، لكن لا درية لها على صناعة الحروب وفنون القتال .. وتحدث الأستاذ محمد حسنين هيكل- مع الأسف والاستغراب- عن القطيعة التى حدثت بين الأمة وبين الحرب والقتال منذ قرون^(٨) .. وهى كتابات لا بد وأن تفضى- بصرف النظر عن نوايا أصحابها- إلى تصوير الهزيمة أمام الصهيونية والإمبريالية باعتبارها القدر الذى ليس منه فكاك ! ..

(٨) محمد حسنين هيكل [الانفجار : قصة حرب يونيو سنة ١٩٦٧] ص ٨٠٣ - ٨٠٦ .
 طبعة القاهرة سنة ١٩٩٠م - والنص فى : د . محمد جابر الأنصارى [تكوين العرب
 السياسى ومغزى الدولة القطرية] ص ٥٠ طبعة بيروت سنة ١٩٩٥م .

بل ورأى توفيق الحكيم فى «كامب ديفيد» ، وتصالح مصر وإسرائيل : تحالفا بين المتحضرين ، يخلص المتحضرين من البداوة العربية المتخلفة! . . فالعدو العاقل خير من الصديق الجاهل - كما كتب أحد القساوسة المصريين فى ذلك التاريخ :-

وفى مواجهة هذه الاجتهادات ، صمدت عناصر وقوى المقاومة - الوطنية والقومية والإسلامية- فى مواجهة مأزق الهزيمة ، فبحثت عن السنن والقوانين الحاكمة للانتصار ، فطبقتها فى التعبئة الوطنية والقومية ، وفى الإعداد القتالى . . بل وكان المد الإسلامى- الذى تعظم فى سبعينيات القرن العشرين- ثمرة من ثمرات وتجليات هذا الصمود . . والأمل والطموح فى تجاوز مأزق الهزيمة . . وذلك إعمالا لسنن الله وقوانينه : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴾ (٩) ﴿ وَلَا تَهْنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١٠) .

● أما المرة الثالثة ، التى تكرر فيها هذا «المشهد الفكرى» فكانت عقب حرب الخليج الثانية سنة ١٩٩١م -والتى رافقت انهيار المعسكر الاشتراكى- وزوال التناقض الاجتماعى فى النموذج الحضارى الغربى ، فتوحدت قبضة الحضارة الغربية لأول مرة- فى مواجهة الآخر الحضارى- منذ عصر التنوير الأوروبى . . فكان إعلان

(١٠) النساء : ١٠٤ .

(٩) محمد : ٣٨ .

الغرب- وخاصة دوائر الاستراتيجية وصنع القرار- أن الإسلام هو العدو - وأن النموذج الغربى هو «نهاية التاريخ» وأن «صراع الحضارات» هو طريق انفراد المركزية الغربية بالهيمنة على هذا الكوكب الذى نعيش فيه ..

وأمام هذا المتغير البارز فى النظام الغربى - المُعَوَّلَم - شاع الحديث عن قضاء وقدَر «العولمة» و «الكوكبة» و «الكوننة» ، والاندماج الحتمى فى «النظام العالمى الجديد» .. فالسيادة الوطنية للدولة القومية .. والتنمية المستقلة .. والهوية الحضارية .. والخصوصية الثقافية .. والحماية الصناعية والتجارية .. هى - فى رأى البعض - من أوْهام الماضى ، وجمود السلف ، ومخلفات الرجعية ، التى تجاوزتها وطوت صفحتها هذه المتغيرات .. وشاع الحديث عن العالم باعتباره «قرية واحدة» ، يحكمها قانون «الاعتماد المتبادل» .. وذلك رغم أن أهل وبيوت هذه «القرية الواحدة» ليسوا سواء .. ففيهم القاتل والمقتول .. ولا يمكن أن يكون هناك اعتماد متبادل بين «المُجتاح» ومن يتعرض للاجتياح .. بين من يغتصب السيادة وبين من يحرم من كل ألوان السيادة ، والحق فى تقرير المصير ، وأن يُحكم بالقانون الذى يريد - ..

وفى مواجهة هذا اللون من الاجتهادات ، صمدت - أو ظلت صامدة- تيارات الأضالة المتجددة - الإسلامية والقومية والوطنية- التى تؤمن بالقَدَر الإلهى ، وليس بالقَدَر الأمريكى .. والتى ترى فى هذه المتغيرات مجرد متغيرات ، وتنكر وتستنكر أن تكون هذه

المتغيرات هى نهاية التاريخ . . فالتاريخ تصنعه الأمم والشعوب ، عندما تعى وتمتلك قوانين وسنن صنع هذا التاريخ . . أما نهاية هذا التاريخ فهى قضاء إلهى ، استأثر بعلمه علام الغيوب . . وليست الليبرالية الرأسمالية المتوحشة ، التى تريد اجتياح حضارات الجنوب ، وتأييد النهب لثروات أم هذه الحضارات . .

وإذا كان «إقلاعنا الحضارى» هو طوق نجاتنا من مخاطر هذا الاجتياح، فإن لذلك «الإقلاع» سننا وقوانين، ممكنة التحقيق، ولسنا بإزاء عاهات مزمنة، تثمر «جبريات وحتميات» يستحيل تجاوزها، والشفاء من أمراضها..

وإذا كانت أغلب الكتابات- التى احترف أصحابها «صناعة تزيف الوعى» لتكريس الهزيمة- هى كتابات «صحفية- إعلامية» ، لا علاقة لها ولا لأصحابها «بالدراسات العلمية» . . فإنه يكفى فى تنفيذ «منطقها»- القائم على التسليم بالواقع- قليل من الوعى بالتاريخ ، الذى ينعش ذاكرة الأمة بسُنَّة الدورات فى مسارات الأمم والحضارات عبر التاريخ . . فتاريخ كل الأمم عبارة عن دورات من الانتصارات والهزائم . . والتقدم والتراجع . . واليسر والعسر . . والبحبوحه والضيق . . والانفراجات والمآزق . . لكن الأمم الحية لم تعرف أبدا التسليم بالأمر الواقع ، الذى يفرضه عليها القصور والتقصير أو تحديات الأعداء ، أو هما معا . .

● فالصليبيون قد احتلوا أكثر وأوسع مما احتلت إسرائيل- التى

لكن الفارق بين الساعين لتغيير الواقع البائس والظالم وبين المسلمين والمستسلمين له ، والمكرسين - بالاجتهادات الفكرية الخاطئة - لمازقنا الحضارى الراهن .. هو «الأمل .. والرجاء» ، يتعلق به قوم ، ويفتقر إليه ويفرط فيه آخرون .. وصدق الله العظيم ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (١٢) .

وهذا «الأمل .. والرجاء» ليس «حلما طوباويا» ، ولا «مثاليات» عزت على الممارسة والتطبيق ، وإنما هو البصيرة فى التعامل مع الواقع ، بدلا من مجرد النظرة الظاهرية لصورة الواقع .. فأمتنا التى تعاملت مع الكسروية الفارسية .. والقيصرية البيزنطية .. والحملات الصليبية .. والغارات التترية .. والاستعمار الغربى الحديث والمعاصر .. والاستيطان الصهيونى .. والتى عانت المجاعات والخianات ، هى ذاتها الأمة التى عاشت «العالم الأول» على ظهر هذا الكوكب ، لأكثر من عشرة قرون .. بينما عمر الغرب ، كعالم أول لا يتجاوز القرنين من الزمان ! ..

فالقليل من «الوعى بالتاريخ» - تاريخ الصراعات بين الأمم والتدافع بين الحضارات - كفيل بتبديد مقولات الداعين إلى الاعتراف بالأمر الواقع - من كتاب الصحف ونجوم أجهزة الإعلام ! ..

(١٢) النساء : ١٠٤ .

الجزء المشروع!

لكن ، من حقنا - بل وواجبنا - أن نجزع إذا ذهب بعض الكتابات الجادة فقرأ أصحابها واقعنا التاريخي على النحو الذي يكرس واقع التجزئة والتشردم والهزيمة والتبعية الذي تعيشه أمتنا .. بل ويجعل من مكونات هذا الواقع البائس الأمر الطبيعي المتسق مع «لوازم طبيعة المكان.. ولوازم طبيعة الإنسان» للعرب والمسلمين ! ..

من حقنا أن نجزع عندما نقف أمام قسمة من قسّمات المشروع الفكري لباحث نحترمه ، ولا شك في إخلاصه لوطنه وعروبته وإسلامه ، هو الأخ العزيز الأستاذ الدكتور/ محمد جابر الأنصارى .. إذا قادت اجتهاداته ، في هذه القسمة من قسّمات مشروعه الفكري- بصرف النظر عن النوايا الحسنة- إلى تكريس وتأييد عوامل الهزيمة في واقعنا الحضارى المعاصر ..

لقد اقتحم الدكتور الأنصارى ساحتنا الفكرية في فروسية واقتدار، بعد هزيمة سنة ١٩٦٧م.. وأشهد أنى كنت واحداً من الذين سعدوا به سعادة كبرى.. فميلاد المفكر فى الأمة جدير بأن يكون عيداً من أعياد هذه الأمة، يجب أن تحتفى به وتحتفل، كما كانت تصنع القبائل العربية قديماً مع نوابغ وفحول الشعراء.. وأشهد أنى لا أزال أتبع أعمال الدكتور الأنصارى، وأعلق عليه الكثير من الآمال..

لكننى بدأت أقلق من نغمة أراها خطيرة وخاطئة ، بدأت تتحول.

إلى قسمة بارزة في المشروع الفكري للدكتور الأنصارى بعد كارثة حرب الخليج الثانية سنة ١٩٩١م ..

فلقد وقف الرجل في كتابه [تكوين العرب السياسى ومغزى الدولة القطرية : مدخل الى إعادة فهم الواقع العربى] الذى صدرت طبعته الأولى سنة ١٩٩٤م - ثم فى كتابه [التأزم السياسى عند العرب وموقف الإسلام : مكونات الحالة المزمنة] - الذى صدر سنة ١٩٩٥م - . وقف أمام بعض سمات واقعنا التاريخى فأخطأ فى اجتهاده لتفسير وتحليل هذه السمات ، ثم استنتج استنتاجات ، مثلت وتمثل - فى رأى - زاداً تلقفه المهزومون نفسياً ليهيلوا التراب على أشواق أمتنا فى النهوض ، وعلى آمالها فى التضامن والتكامل والتوحيد ..

لقد وقف الدكتور الأنصارى أمام المأزق الحضارى الذى يمسك بخرق أمتنا ، فأرجعه إلى «عاهات مزمنة» رآها أزلية أبدية ، منذ الجاهلية ، وعبر الإسلام ، وحتى واقعنا المعاصر .. و «العاهات المزمنة» لا سبيل إلى البرء منها ولا الخلاص من آثارها ..

ولقد تحدث عن مشروعه الفكرى - إزاء هذا المأزق الحضارى - باعتباره المهمة المعرفية الكاشفة عن جذور هذه «العاهات المزمنة» فى واقعنا التاريخى - والتى لم يسبق لأحد قبله إنجازها - فهى «مهمة معرفية خطيرة.. لم ينجزها الوعى العربى كاملة بعد، على ما بذلت من جهود قيمة بهذا الصدد...» مهمة «فتحت ملف المعضلة السياسية الكاملة للعرب طوال تاريخهم، قبل الإسلام وفى الإسلام»

وذلك لكشف «جذور الأزمة المزمنة.. والتردى المزمّن للعرب في السياسة.. والتأزم السياسي المزمّن في الحياة العربية.. والواقع التاريخي المزمّن والمتحكم.. والقصور العربي الأساسي الكامن والمتمثل في شبكة العلاقات والآليات السلوكية الجماعية.. الموروث والراهن إنها تركيبة ضاغطة وشديدة التأثير ومترسخة في الواقع، لأنها نشأت من جذور جغرافية واجتماعية متشابكة خاصة بالمنطقة العربية، فهي ذات خصوصية عربية.. خصوصية تكوين مجتمعي عربي مختلف عن التكوينات المجتمعية في الأمم الأخرى.. خصوصية نابعة من «الطبقات الجيولوجية المشتركة والواحدة.. من العمق المجتمعي التكويني الذي يفرض، على مر التاريخ، كل هذه الكوارث.. خصوصية المعوقات الناجمة أصلاً عن الطبيعة الجغرافية.. في هذه المنطقة بالذات، والتي حتمت خصوصيتها الطبيعية الجغرافية نشوء ظواهر أساسية مزمّنة.. ونشوء التأزم المزمّن والتكرار.. والمختلف عن أية تجربة سياسية أخرى في العالم» (١٣).

حتى لقد جعل الدكتور الأنصاري عنوان أحد كتبه إعلاناً عن اختصاص أمتنا، دون كل أم الأرض، بالزمانة في أسباب التراجع الحضاري- الذي لم يره مجرد تراجع، وإنما رآه افتقاراً وفقراً أصلياً وأصيلاً في تكوين المجتمع والاجتماع.. والدولة.. والسياسة.. والتواصل الحضاري-.. فسمى الكتاب [التأزم السياسي عند العرب.. مكونات الحالة المزمّنة]..

(١٣) [التأزم السياسي عند العرب وموقف الإسلام: مكونات الحالة المزمّنة] ص ٨، ٧، ١٣، ٥١، ٥٦ طبعة بيروت سنة ١٩٩٥ م. و [التكوين السياسي عند العرب ومغزى الدولة القطرية: مدخل إلى إعادة فهم الواقع العربي] ص ج، ٢٠، ٣٢-٣٥، ٤٠.

عاهة الصحراء العربية

لقد وقف الدكتور الأنصارى أمام «الصحراء العربية» فرأها عقبة طبيعية ، حالت -تاريخيا- دون قيام مجتمع عربى ، ومن ثم دولة عربية . . فهى قد قَطَّعت أوصال الأمة تاريخيا ، فحالت بينها وبين أن تبني مجتمعا أو دولة ، ومنعت الاتصال الحضارى ، عبر تاريخنا الطويل . . وفى ذلك يقول :

«إن هناك قطيعة مكانية داخلية بعيدة الأثر بين الأقطار والمناطق والأقاليم العربية، لم يُلتَقَ إليها علميا وقوميا فى الوعى العربى بدرجة كافية، ولم تُدرس آثارها الخطيرة فى طبيعة المجتمع العربى فى نسيجه الموحد، وفى الحضارة العربية الإسلامية فى امتدادها وتواصلها، وفى الكيان السياسى العربى - قديما وحديثا- وفى تأرجحه المستمر بين الوحدة والتجزؤ .

إن هذه القطيعة المكانية تتمثل فى دور الفراغات والفواصل والحواجز الصحراوية الشاسعة الممتدة بين معظم الأقطار العربية فى تقطيع وتجزئة المنطقة العربية عمرانيا وسكانيا، وبالتالى مجتمعيًا وسياسيًا، فى الماضى، وإلى الحاضر. وإذا دققنا النظر فى خريطة التجزئة السياسية العربية على امتداد الوطن العربى كله فسنجد الصحراء هى عامل التجزئة الأول والأكبر قبل الاستعمار وغيره من عوامل التجزئة. إن الصحراء هى العامل الانفصالى الأقوى فى الحياة

العربية، ولا يوجد بلد عربي غير صحراوي (عدالبنان).. إن الفراغات الصحراوية قد منعت نشوء نسيج حياتي عضوي.. لمجتمع موحد، ولدولة موحدة ثابتة، متواصلة من القدم إلى اليوم.. إنها معوقات ناجمة أصلاً عن الطبيعة الجغرافية..^(١٤) لقد مثلت الصحراء، وما زالت تمثل أخطر التحديات بلا استثناء لاستمرارية الحضارة العربية الإسلامية، وتواصلها السياسي، فضلاً عن المديني والمدني^(١٥).. وقبل أن يظهر الاستعمار و«يجزأ» الوطن كانت تلك الفواصل والحواجز الصحراوية الشاسعة هي عامل التجزئة الأول والأكبر في الوطن العربي»^(١٦).

فالصحراء - برأى الدكتور الأنصاري - هي العاهة المزمنة التي فرضت علينا - قديماً وحديثاً - قطيعة عمرانية، وسكانية، ومجتمعية، وسياسية، وفي الدولة، والحضارة.. وهي - الصحراء - وليس الاستعمار - عامل التجزئة الأول والأكبر في الوطن العربي.. وهي عاهة مزمنة، لأنها «الطبيعة الجغرافية» للمكان.

فنحن - بناء على هذا الفهم لواقع الصحراء العربية - أمام خلق إلهي - هو الصحراء - ومعوقات ناجمة عن الطبيعة الجغرافية - لا حيلة لنا لإزائها - قد حالت بين العرب - على امتداد تاريخهم -

(١٤) [تكوين العرب السياسي ومغزى الدولة القطرية] ص ٣٨، ٤٠.

(١٥) [التأزم السياسي عند العرب] ص ٦٥.

(١٦) [تكوين العرب السياسي ومغزى الدولة القطرية] ص ٦٤.

وبين «نشوء نسيج حياتى عضوى لمجتمع موحد ولدولة «موحدة» بل وممانعة من «الاستمرارية الحضارية العربية الإسلامية» .. فواقعنا الصحراوى يحول بيننا وبين الوحدة ، ويفرض علينا «القطيعة المكانية .. والعمرانية .. والسكانية .. والمجتمعية .. والسياسية .. والحضارية .. والدولية» أيضا .. ودائما وأبدا ..

وإذا كانت الصحراء هى الصحراء .. بل إننا نشكو من زيادة «التَّصَحُّر» ، فكأننا - بهذه القراءة للواقع - أمام «عاهة مزمنة» - تزداد حدة زمانتها - لا سبيل معها لوحدة المجتمع ولا الأمة ولا الدولة ولا الحضارة ، لا اليوم ، ولا فى المستقبل المنظور ، بل وربما بعد المنظور أيضاً! .. إنه قدرنا الطبيعى ، الذى صنعتته ولا تزال تصنعه بنا هذه الصحراء- دون كل خلق الله- قبل الاستعمار ، ومع الاستعمار ، وبعد الاستعمار ! ..

فهل هذا «علم .. وفكر»؟ وهل هذا صحيح ؟ ..

ليسمح لنا الدكتور الأنصارى أن نذكره بأن هذه الصحراء العربية لم تحل دون تبلور الأمة والمجتمع ، وقيام الدولة ، وبناء الحضارة ، عندما ظهر الإسلام- والرجل عن يقولون بذلك ، وإن كان يقصره على قرنين من الزمان ، يرى أن القطيعة والانقطاع قد أعقبهما - فيقول عن الإنجاز الإسلامى- الذى يسميه «الحركة الإسلامية»- إنها «قد نجحت فى تجاوز تلك القطيعة ونقضها خلال مائتى سنة»^(١٧)- أى حتى نهاية العصر العباسى الأول ، وقبل سيطرة المماليك على الدولة العباسية ..

(١٧) المرجع السابق . ص ٧٦ ، ٧٧ .

إذن ، فالصحراء لم تمنع تجاوز القطيعة، عندما توفرت أسباب الوحدة التي أنجزها الإسلام .. حدث ذلك ، وكانت الصحراء يومها مفازات مهلكة ، وربعا خاليا لا يُجاز ، ومجهولا تُحكى عنه أساطير الجان وأودية الشياطين- ومع كل ذلك ، توحد إنسانها في عقيدة وشريعة وأمة وحضارة ودولة ودار ، أزال القوى العظمى يومئذ - الفرس والروم - وفتحت - فتح تحرير للأرض والضمير - في ثمانين عاما أوسع مما فتح الرومان - سادة الفتح الأوربي- في ثمانية قرون ، وحولت خط سير التمدن ، وموطن قيادته ، وطبيعة هويته ، وغيرت مجرى التاريخ .. فلو كانت الصحراء مانعا طبيعيا من وحدة الأمة والمجتمع والدولة والحضارة والنسيج الحياتي لما حدث ذلك ، بصرف النظر عن عمر هذا الاتحاد الذي أنجزه الإسلام ..

كل هذا حدث ، والصحراء على النحو القديم ..

فهل تحول الصحراء اليوم، بعد أن انتقل إنسانها إلى ألوان ودرجات متقدمة من التوطن والاستقرار والتحضر، وبعد أن غادر إنسانها حياة الارتحال وراء الماء والمرعى.. وبعد أن ربطته - كالحضري سواء بسواء - ثورة وسائل الاتصال بكل العالم، وليس فقط بحواضر العرب والمسلمين.. فأصبح يعيش أحداث الدنيا لحظة بلحظة، بالمذياع، والتلفاز، والناسوخ (الفاكس)، وشبكة المعلومات العالمية (الإنترنت)، والأقمار الصناعية.. هل تحول الصحراء اليوم- وهذه هي الطفرة التي نقلت إنسانها إلى التلاحم بالعالم- دون وحدة المجتمع والأمة والدولة

والحضارة، فتُعجز إنسانها العصري عن إنجاز ما سبق وأنجزه أسلافه،
فى وضعها القديم، وعقباتها الكأداء، قبل أربعة عشر قرناً؟ ! ..

ثم، ما دلالة أن يأتى الحديث عن «مرض الصحراء وعاهتها وعقبتها
ودانها»، المانع من وحدة العرب، كمجتمع وأمة ودولة.. أن يأتى هذا
فى ظل الحديث عن تحول العالم- كل العالم- وليس فقط العالم العربى-
إلى «قرية صغيرة»؟! وعن «العولمة» و«الكوكبة»، التى لا مكان فيها
حتى للخصوصيات الثقافية والقومية والحضارية؟ !

فهل «العولمة والكوكبة والكونه» لا تحول دون إلحاق والتحاق جميع
العرب بالمركز العالمى الواحد- والذى هو غربى!- بينما لا تستطيع
هذه «العولمة» إلحاق العرب وتوحيدهم حول مركز عربى واحد؟! ..

وهل صحراؤنا لا تحول دون انخراطنا فى «العالية»، بينما تحول دون
انخراطنا فى العروبة كنسيج اجتماعى واحد، وأمة واحدة، ودولة
واحدة، تتميز فيها وتعدد الشعوب والقبائل والولايات والأقاليم
والأقطار؟! !

وأليس من المفارقات حديث الدكتور الأنصارى عن الصحراء-
«كمعوقات طبيعية جغرافية»- عامة فى العالم العربى، تحول دون
وحدته- إلا فى لبنان، الذى يخلو من الصحراء- فهل رأى الدكتور
الأنصارى وحدة لبنان- حيث لا صحراء- كنسيج حياتى عضوى أفضل
مماهى عليه فى غير لبنان؟! ..

وامتدادا لهذا «التفسير الجغرافى» للمأزق الحضارى والقومى
الذى تعيشه أمتنا، يذهب الدكتور الأنصارى إلى تفسير وقوف

اللغة العربية والتعريب عند الوطن العربى ، بوجود الهضاب الثلاث - التركية فى الشمال . . والفارسية فى الشرق . . والأثيوبية فى الجنوب- فهذه الهضاب الثلاث - برأيه - هى التى حصرت اللغة العربية فى الوطن العربى ، ومنعتها من تجاوزه ، لأن هذه الهضاب قد استعصت على الجمال!! . . يذهب الدكتور الأنصارى إلى هذا التفسير الجغرافى العجيب ، فيقول : « كانت هناك الارتفاعات الممتنعة الثلاثة التى حالت تاريخيا دون انتشار حركة التعريب . . وهى هضبة الأناضول (التركية) وهضبة فارس (الإيرانية) وهضبة الحبشة (الأثيوبية) ، انتصبت هذه الهضاب الممتنعة الثلاث أمام موجات الهجرة العربية فلم تتعرب بشريا ولغويا ، وإن اجتازها الإسلام وتجاوزها . . لقد قاومت التعريب ل تمنعها أمام قوافل الجمال العربية . . » (١٨) .

وإذا كانت هذه الهضاب لم تحل دون الإسلام وعبورها - وتغيير اللغة ليس أصعب ولا أمتع من تغيير الدين - فهل بحث الدكتور الأنصارى عن أسباب لتراجع التعريب غير هذه الهضاب؟ . .

إن قبول الفرس للإسلام دون العربية راجع إلى أن دينهم القديم لم يكن مكافئا للإسلام . . بينما كانت لغتهم - ذات التراث العريق - مما يستحق أن يتشبثوا به . . فضلا عن أن الدين الإسلامى يسمح بتعدد اللغات فى أمته ودولته، ويعتبر اختلاف الألسنة (اللغات) آية من آيات الله ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ

(١٨) المرجع السابق . ص ٦٢ ، ٦٣ .

وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّلْعَالَمِينَ ﴿١٩﴾ ..

أما عدم تعرب الترك فله أسباب ، منها : العصبية ومنها ضعف سلطان العربية فى الحقبة التى دخل فيها الأتراك الإسلام .. مع ملاحظة أن العربية قد اتخذت لها مكانا ملحوظا - كلغة للقرآن والشريعة والثقافة - وراء هذه الهضاب ، وتركت بصماتها - حروفا ومفردات - فى غيرها من اللغات الإسلامية فى كل عالم الإسلام ..

وغريب أن يرى الدكتور الأنصارى قوافل الجمال مختصة بحمل اللغة العربية! .. فهل ، ياترى ، كان لحمل الإسلام - الذى تجاوز هذه الهضاب - حيوانات - غير الجمال - لم تستعص عليها هذه الهضاب؟ .. أم أن الخيل قد امتنعت عن حمل العربية ، واختصت بحمل الإسلام؟ ..!

وبعد أن جعل الدكتور الأنصارى هذه الهضاب الثلاث موانع طبيعية حاصرت الوطن العربى ، وحالت دون عبور العربية لها ، عاد فناقض ذلك عندما تحدث عن افتقار الوطن العربى للموانع الطبيعية التى تحول دون اجتياحه من قبل موجات الرعاة «فالصحرارى العربية المفتوحة - مشرقا ومغربا - حالت دون تواصل المنطقة واستقرارها حضريا .. كما لم تنعم المنطقة العربية بحدود طبيعية حصينة تثبت وتحمى إقليمها الجغرافى من موجات الهجرة

والغزو والاجتياح الخارجى المتواصل الذى كان أبرز عامل فى تقطيع ديمومة الدولة فيها^(٢٠) .

فمرة : هناك الموانع الطبيعية التى تحصر العربية فى الوطن العربى . . ومرة : هناك الصحراء المفتوحة شرقا وغربا ، والتى حالت دون وجود الموانع الطبيعية التى تحمى الوطن العربى من غزوات الرعاة ! . .

إن الحديث عن الصحراء ، باعتبارها العاهة المزمنة ، التى مثلت وتمثل «عامل التجزئة الأول والأكبر فى الوطن العربى» ، حديث لا علاقة له بالواقع التاريخى أو الحديث أو المعاصر لهذه الصحراء ، ولهذه التجزئة . . ففى ظل الخلافة الإسلامية الواحدة تعددت وتمايزت الولايات، وكانت هذه الولايات المتعددة هى التى تجزئ الصحراء الواحدة، ولم تكن هذه الصحراء هى التى حددت حدود تلك الولايات.. ولا يزال ذلك قائما حتى هذه اللحظات.. فالصحراء العربية فى إفريقيا واحدة متصلة، والدول القطرية- مصر والسودان وليبيا وتشاد وتونس والجزائر والمغرب.. الخ- هى التى تجزئ وتقسم هذه الصحراء، وليست الصحراء هى التى تجزئ هذه الأقطار.. وكذلك الحال مع الصحراء العربية الواحدة فى آسيا، تقتسمها وتجزئها السعودية واليمن والعراق وسوريا ودول الخليج.. وليست الصحراء هى التى تجزئ وتقسم هذه الأقطار.. فصحراؤنا- كحواضرنا- مُجَزَّاة، وليست هى «عامل التجزئة الأول والأكبر فى الوطن العربى» - كما يقول الدكتور الأنصارى..

(٢٠) [التأزم السياسى عند العرب] ص ٣٥ ، ٣٦ .

عاهة البداوة

أما العاهة الثانية التى رآها الدكتور الأنصارى لصيقة بالإنسان العربى - بعد عاهة الصحراء اللصيقة بالواقع العربى - والتى تحول بين هذا الإنسان وبين وحدة الأمة والدولة والمجتمع وحذق السياسة وبناء الحضارة ، فهى «البداوة» ..

ولو وقف الدكتور الأنصارى بعاهة البداوة عند سكان الصحراء العربية ، لهان الأمر .. لأن البدو- سكان الصحراء- فى بلاد مثل مصر وتونس والمغرب والعراق وسوريا واليمن وساحل الخليج - وفيها أغلبية سكان الوطن العربى - نسبتهم إلى مجموع السكان أقل من ١ ٪ .. ونسبتهم فى ليبيا والجزائر من ١ ٪ إلى ٥ ٪ .. وفى السعودية والسودان من ٥ ٪ إلى ١٥ ٪ .. والصومال هو البلد الوحيد الذى تزيد فيه نسبة البدو عن ١٥ ٪ (٢١) ..

لكن الدكتور الأنصارى لا يقف بعاهة البداوة عند هذه النسبة الضئيلة من سكان الصحراء .. وإنما يذهب ليعمم عاهة البداوة حتى على سكان الحواضر العربية ، لأن هذه الحواضر - بنظره - واقعة تحت تأثير بداوة الصحراء ، تسودها البداوة المقنعة .. يذهب إلى ذلك فيقول : «إن الصحراء فى المنطقة العربية-، ليست حكرا على البداوة والبادية، فهى تمثل مجمل طبيعة الوطن العربى ومناخه، حاضرة وبادية، وحتى الوديان والأنهار والمدن الكبرى فيه يعتبرها الجغرافيون ظواهر ومعالص صحراوية، نظرا إلى احتواء

(٢١) فيليب فارج ، ورفيق البستانى [أطلس معلومات العالم العربى] ص ٧٤ طبعة القاهرة سنة ١٩٩٤ م .

الصحرَاء إياها من جميع الجهات طبيعياً ومناخياً.. فإذا كانت المجتمعات البدوية تعيش بدَاوة خالصة، فإن المجتمعات الحضريّة انطوت على تركيبة مزدوجة ذات توتر خفى أو ظاهر بين القيم الحضريّة والقيم البدوية، باعتبار أن المادة البشريّة الحضريّة قدمت - أصلاً - من البادية ..» (٢٢)

وبعد أن عمم الدكتور الأنصارى «عاهة البدَاوة» على كل العرب - حتى الحضريين منهم - وهم عامة العرب وجمهورهم - استند إلى قراءة مجتزأة وخاطئة لبعض نصوص ابن خلدون [٧٣٢] - ٨٠٨ هـ [١٣٣٢ - ١٤٠٦ م] التي تحدث فيها عن «العرب»، فأخطأ في فهم مراد ابن خلدون بـ «العرب» .. كما وقف أمام مصطلح «الحضارة» في فكر ابن خلدون، فأخطأ في فهم مراده بهذا المصطلح، ثم خلاص - بالقراءة الخاطئة - إلى أن البدَاوة العربيّة - التي عممها على كل العرب - قد حالت بين العرب وبين فن السياسة وبناء الملك والدولة، ومن ثم وحدة المجتمع والأمة عبر التاريخ ! ..

صنع الدكتور الأنصارى ذلك عندما قال : «ويشارك ابن خلدون بدوره في التعبير عن إشكالية السياسة المزمنة في حياة العرب بمقولته الشهيرة: «فبعُدت طباع العرب لذلك كله عن سياسة الملك» (٢٣) .

وهنا نسأل : من هم «العرب» الذين حكم ابن خلدون بأن «طباعهم قد بعُدت عن سياسة الملك» ؟ .. هل هم العرب كأمة ؟ .. أم العرب الأعراب الموغلون في البدَاوة والتوحش، قبل

(٢٢) [تكوين العرب السياسي ومغزى الدولة القطرية] ص ٤٥، ٤٦ .

(٢٣) المرجع السابق - ص ٢١ .

أن يتدينوا بالإسلام ، فتتهذب طباعهم ، ويساعدهم الإسلام على
حذق إقامة الملك والدولة وسياسة العمران ؟ ..

لقد أغفل الدكتور الأنصارى نصوص ابن خلدون، بل وحتى عناوين
الفصول في [المقدمة]، والتي ميز فيها ابن خلدون بين أحوال وأطوار
وطبائع العرب إزاء الملك والسياسة.. فكان هذا الحكم العام القاسى
والغريب!

لقد عقد ابن خلدون - فى مقدمته - فصلا جعل عنوانه :
[فصل فى أن العرب أبعد الأمم عن سياسة الملك] ..
لكنه - قبل هذا الفصل مباشرة - عقد فصلا آخر جعل
عنوانه : [فصل فى أن العرب لا يحصل لهم الملك إلا بصبغة
دينية من نبوة أو ولاية أو أثر عظيم من الدين على الجملة] ..
ولو أن قارئنا وقف - فقط - عند عنوانى هذين الفصلين لأدرك أن
هناك عربا يحكم عليهم ابن خلدون بأنهم أبعد الأمم عن سياسة
الملك .. وهناك عرب يحسنون الملك والسياسة ، لكن إذا كان لهم
حظ من الدين .

وعندما يقرأ القارئ ما تحت عناوين الفصول ، سيجد فكر ابن
خلدون شديد الوضوح فى التمييز بين العرب فى طور التوحش
والإيغال فى البداوة ، قبل التدين بالإسلام ، أو عند الانسلاخ عن
جوهره .. وبينهم عندما جعلهم الإسلام سادة الفتوحات وأساتذة
الدول والسياسات ..

فالعرب البداوة المتوحشة - عند ابن خلدون - هم الذين اختصوا
«بالإبل، وهى أصعب الحيوان خصالا ومخاضا.. فاضطروا إلى الإبعاد
فى النجعة.. فأوغلوا فى القفار.. فكانوا لذلك أشد الناس توحشا،
وينزلون من أهل الحواضر منزلة الوحش غير المقدور عليه، والمفترس

وبعثرت الأعراب في البوادي على شكل قبائل وعشائر .. والمجتمعات الكبيرة الكثيفة هي المجتمعات الخلافة التي تتعقد فيها الحياة ، وتظهر فيها الحكومات المنظمة للعمل والإنتاج وللتعامل بين الناس^(٢٦) . . .
فجواد على يتحدث عن «الأعراب» .. والدكتور الأنصاري يستشهد بالنص في الحديث عن «العرب»! .. وهذا النص - لجواد على - قد جاء في كتابه [تاريخ العرب قبل الإسلام] .. والدكتور الأنصاري يستشهد به في حديثه عن العرب بعد الإسلام.. بل وفي عصرنا الحديث، وواقعنا المعاصر! .. وذلك ليحكم به على انتفاء قيام المجتمع العربي في الإسلام! ..

ومن هاتين العاهتين :
الصحراء : عاهة المكان ..
والبدو : عاهة الإنسان ..

انطلق الدكتور الأنصاري للحديث عن آثارهما في القطيعة بين العرب وبين «الدولة» .. والقطيعة بين العرب وبين «السياسة» . . والقطيعة بين العرب وبين «القدرة على حماية الذات والديار» .. فالتبعية للغير هي قدرهم الأزلي الأبدى ، وهم دائماً «عيال على الغير» ، الاستعمار الغربي اليوم .. والموجات الرعوية المملوكية بالأمس .. وذلك لينتهي إلى أن الممكن ، في ظل هذه العاهات المزمنة ، هو «الدولة القطرية» .. فهي غاية المراد من رب العباد في ميادين الدولة والمجتمع والتوحيد! ..

(٢٦) [التأزم السياسي عند العرب] ص ٤٧ .

القطيعة مع الدولة

وتأسيسا على العاهات المزمنة - الصحراء : عاهة المكان -
والبداوة : عاهة الإنسان . . وانطلاقا من الفهم والتوظيف المغلوطين
لكلمة ابن خلدون : « فبُعِدَتْ طباع العرب لذلك كله عن سياسة
الملك » - والتي قالها عن أهل البداوة المتوحشة ، الذين لم يهذبهم
التدين بالإسلام . . والتي انتزعها الدكتور الأنصارى ليصم بها
الأمة العربية عبر كل تاريخها . . انطلاقا من ذلك ، وتأسيسا
عليه ، حكم الدكتور الأنصارى بأن العرب - طالما أنهم لا يحسنون
سياسة الملك - قد عاشوا تاريخهم بلا دولة - بالمعنى المؤسسى
للدولة - لقد عرفوا « السلطة » و « الحكومة » ، لكنهم لم يعرفوا
« الدولة » الدائمة ذات « الأجهزة والمؤسسات » فكانت « دولتهم
هلامية » ، وبعد قرنين من عمر تاريخهم الإسلامى ، قامت
القطيعة بينهم وبين الدولة منذ عهد المماليك . . ولقد اعتبر
الدكتور الأنصارى هذه القطيعة العربية مع الدولة « خصوصية
عربية » ، فهى - الأخرى - جبلة وعاهة مزمنة ، لأنها نتاج لعاهات
مزمنة ، هى البداوة والصحراء . . وهو فى ذلك يقول :

« مفصل هام وملح متفرد لخصوصية التاريخ السياسى العربى ..
وإلى حد كبير حاضره .. أن العرب فى ظل دولة الخلافة الإسلامية -
الأموية والعباسية والفاطمية والعثمانية - قد عاشوا فى واقع الأمر
حالة « دولتية » هلامية ، كانت « دولتهم » خلالها فى نشوء وتحلل
متواصلين فى الوقت ذاته .. بحيث جاز القول : إن العرب قد عرفوا

«الدولة، ولم يعرفوها في الوقت ذاته.. لقد عرفوا أشكالاً عدة من السلطة السياسية والنظم الحاكمة، لكن هذه الأشكال من الحكم (الحكومة) لم تجد إطارها المؤسسي البنيوي والشرعي الشامل (الدولة)، فظلت الحكومات تتحرك وتتخبط في فراغ مؤسسي وبنيوي نتيجة ذلك التشكل والتحلل المستمرين لذلك الإطار «الدولتي» الهلامي والمضطرب.. فكانت هلامية الدولة في التاريخ والواقع العربي»^(٢٧) .

ومنذ العصر العباسي الثاني - عندما سيطر المماليك على الخلافة - بعد قرنين من تاريخ الإسلام - يرى الدكتور الأنصاري أن القطيعة قد حدثت بين العرب وبين الدولة والسياسة والحضارة جميعاً . . فلقد حدث - كما يقول - «انقلاب ضد الدولة العربية وضد الحضارة الإسلامية.. فعادت القطيعة السياسية والقطيعة الحضارية معاً إلى مشهد التاريخ العربي، بعد أن نجحت الحركة الإسلامية المتحضرة في احتوائها وتقليص أثرها لقرنين من الزمان^(٢٨)» .

بل لقد قاد هذا الرأي الدكتور الأنصاري إلى اتهام العرب بأن قطيعتهم مع الدولة قد أدت إلى انحرافهم عن «صلب العقيدة الإسلامية»! . . وذلك عندما تبني رأى المستشرق «جب Gibb [السير هاملتون] وقال : «إن مأساة التاريخ الإسلامي تعود - كما

(٢٧) المرجع السابق . ص ٣٦ ، ٣٧ ، ٤٠ ، ٨٢ ، - وانظر - كذلك - قوله - في ص ٨٤ - : «ارتبطت هذه الدول المتتابعة «بالسلطات» الحاكمة التي تقيمها ، وتذهب بذاتها ، فماتت معها ولم يتبلور بالتالي «التجريد المؤسسي لكيان الدولة» - .

(٢٨) [تكوين العرب السياسي ومغزى الدولة القطرية] ص ٧٦ .

يرى جب Gibb - إلى « أن العقيدة الإسلامية لم تجد تعبيرها الحقيقي الواضح في المؤسسات السياسية للدول الإسلامية » ، إذ « لم تنشأ عن هذه العقيدة من المؤسسات الاجتماعية أى نظام سياسى أصيل غير اتجاهات غامضة تمثلها «الخلافة» بنشأتها الحائرة ، وانحرافها من خلال تاريخها عن صلب العقيدة الإسلامية إلى السير فى اتجاه التقاليد وأصول الحكم الهلينية والفارسية .. »^(٢٩) .

وكما ظلم الدكتور الأنصارى ابن خلدون ، عندما وظف كلمته : «فبعدت طباع العرب عن سياسة الملك» ، فى غير موضعها .. ظلم - كذلك - عمر بن الخطاب ، عندما استدل بقوله : «لا مُلْك على عربى» ، على الرفض العربى الطبيعى والجبلى للدولة ! .. وأسس على ذلك دعوى القطيعة العربية مع الدولة ..

فهل هذا الذى قاله الدكتور الأنصارى صحيح؟ .. وهل كان تاريخنا مع الدولة تاريخ انقطاع؟ وهل لم يعرف العرب من الدولة إلا الدولة الهلامية ، التى لم تُعَدُّ سلطة الحاكم والسلطان ، ولم تتجسد فى مؤسسات دائمة للحكم والإدارة؟؟ .. لننظر ..

إن أكثر ما يثير الاستغراب - فى فكر الدكتور الأنصارى عن «الدولة» - هو «مفهومه المعيارى للدولة» ، فالدولة - عنده - التى افتقدها - برأيه - فى التاريخ والواقع العربيين هى «الدولة الهيكلية» - نسبة إلى الفيلسوف الألمانى «هيجل [١٧٧٠-١٨٣١م] - فالعرب لم يقيموا دولة هيكلية ، ولذلك خلا تاريخهم

(٢٩) [التأزم السياسى عند العرب] ص ٢٨ .

من الدولة . وبعبارة الدكتور الأنصارى : فإنه «من منظور فلسفة الدولة الحديثة يمكننا القول: إن العرب قد عرفوا الدولة بمفهومها لدى مكيا فيلى وهوبز، لكنهم لم يقتربوا منها بمفهومها لدى هيجل وچون لوك^(٣٠)» . .

ونحن نسأل: هل يجوز محاكمة شكل ونوع وطبيعة الدولة تاريخيا إلى شكل ونوع وطبيعة الدولة الحديثة ؟

وهل يجوز محاكمة معايير الدولة فى الحضارات غير الأوروبية إلى معيار الدولة فى الحضارة الأوروبية تحديدا ؟ . .

وهل من الضرورى للدولة، كى تكون دولة، أن تأتى على النمط الهيجلى دون سواه ؟ . .

وهل طابقت الدول، فى التاريخ الأوروبى، القديم منه والحديث، نموذج الدولة الهيجلية؟ أم أن الدكتور الأنصارى ينفى عن خلق الله، فى مختلف الحضارات، وكل مراحل التاريخ، القدرة على سياسة الملك وإقامة الدولة طالما أن دولهم لم تطابق النموذج الهيجلى فى الإطلاق والشمول والثبات والدوام ؟ ! . .

أما عن كلمة عمر بن الخطاب : «لا مُلك على عربى» ، فإن معناها أن العرب لا يخضعون لجبايرة الملوك . . فالملك- فى الاصطلاح العربى- هو الجبار ، وملكه ملك جبرية . . ولا يصح أن يفهم من كلمه عمر بُعد العرب عن الدولة ، لأنه قد قال هذه الكلمة وهو الخليفة ، ورأس الدولة ! . .

(٣٠) المرجع السابق . ص ٣٩ .

ثم - وهذا هو الأهم فى حوارنا مع الدكتور الأنصارى حول هذه القضية - إن الدكتور الأنصارى لا ينكر إبداع العرب لحضارة عربية إسلامية .. فهل يمكن قيام حضارة- فى قامة وطول وعرض وعمق ونوع حضارتنا الإسلامية- دون وجود دولة للأمة وللمجتمع الذى أبدع هذه الحضارة؟ ! إن ابن خلدون يقطع فى هذا الأمر فيقول : «فالدولة دون عمران لا تتصور ، والعمران دون الدولة والملك متعذر ..»^(٣١) ..

وهل يتصور العقل أن تتصدى الأمة العربية لأشرس التحديات - التى بلغت حد تهديد الوجود ذاته - والتى دامت قرونا - من الصليبيين .. إلى التتار .. إلى البيزنطيين - دون دولة ذات كيان متجسد فى مؤسسات ؟ !

وإذا جاز لنا أن نضرب صفحا عن هذه التساؤلات المنطقية البديهية.. فإننا نستغرب من الدكتور الأنصارى- وهو الباحث الأكاديمى المرموق، والأستاذ الجامعى المتميز- أن تخلو أبحاثه عن الدولة فى تاريخنا العربى والإسلامى من مصدر واحد من المصادر العديدة التى أرخت لهذه الدولة ومؤسساتها ودواوينها الثابتة والمستمرة عبر تاريخنا الطويل !..

وإذا جاز لنا - فى حدود ما يسمح به المقام - أن نشير - مجرد إشارة - إلى هذا الميدان من ميادين مصادرها التاريخية التى نجد فيها «معالم الدولة العربية الإسلامية» ، فإننا نقول :

(٣١) [المقدمة] ص ٢٩٨ .

● لقد بدأ جهاز الدولة الإسلامية الأولى - بالمدينة- فى عهد النبوة- على نحو بسيط ، مناسب للمكان والزمان والحاجات . . ولم يكن لهذه الدولة الإسلامية ميراث يذكر من التراكم التاريخي فى جهاز الدولة ومؤسساتها . . لكنها ، كى تفى بالحاجات والضرورات ، أقامت ما سماه الذين أرخوا لها «بالعاملات» و «التراتب الإدارية» .

ولقد قام بجمع معالم هذه الدولة- من كتب السيرة والسنة والتاريخ- وأرخ لعمالها ووظائفها ، الخزاعى ، أبو الحسن على بن محمد بن موسى الخزاعى [٧١٠- ٧٨٩ هـ ١٠٢٦- ١١٠٣ م] فى كتابه [تخريج الدلالات السمعية] . . ثم جاء رفاعة رافع الطهطاوى [١٢١٦- ١٢٩٠ هـ ١٨٠١- ١٨٠١ م] فعرض لوظائف وعمالات ومعالم ومؤسسات هذه الدولة الإسلامية الأولى ، انطلاقاً من كتاب الخزاعى ، وذلك فى كتاب الطهطاوى [نهاية الإيجاز فى سيرة ساكن الحجاز]^(٣٢) . . ثم جاء عبد الحى الكتانى ، فشرح كتاب الخزاعى ، وبنى عليه فى كتابه [نظام الحكومة النبوية المسمى التراتيب الإدارية] - وهو مجلدان ، تبلغ صفحاتهما قرابة الألف صفحة^(٣٣) . . ثم حظيت معالم وعمالات ووظائف هذه الدولة النبوية بعدد من الدراسات المعاصرة ، من خلال العديد من المؤلفات والأطروحات الجامعية التى قدمت عنها . .

(٣٢) رفاعة الطهطاوى [الأعمال الكاملة] ج ٤ ص ٤٨١ - ٧٦٥ . دراسة وتحقيق

د . محمد عمارة . طبعة بيروت سنة ١٩٧٧ م .

(٣٣) انظر هذا الكتاب - طبعة بيروت - دار الكتاب العربى (د . ت) .

شريعة الإسلام وفقه المعاملات الإسلامى .. فكانت الدولة الإسلامية، منذ ذلك التطور، استمرارا لمؤسسات ودواوين ونظم الحكم والإدارة فى هذه الحضارات القديمة والعريقة، ولم تكن انقطاعا ولا قطيعة مع «الدولة» بأى حال من الأحوال .. بل لقد مثلت الدولة الإسلامية استمرارا- وليس انقطاعا- حتى فى «كوادر» الإدارة، والقائمين على مؤسسات الدولة من أهل تلك البلاد .. حتى ليقول مستشرق حجة مثل «آدم متز» [١٢٨٦ - ١٣٣٥ هـ - ١٨٦٩ - ١٩١٧ م]: «لقد كان النصارى هم الذين يحكمون بلاد الإسلام»^(٣٥) ..

ولقد سجلت مصادر التاريخ الإسلامى هذا التطور فى جهاز الدولة ومؤسساتها، عندما تحدثت عن «تدوين الدواوين» .. التى هى مؤسسات الحكم والإدارة، فى عهد عمر بن الخطاب^(٣٦) .

● وعلى امتداد تاريخ الدولة- أو الدول- الإسلامية، فى العصور الأموية والعباسية والفاطمية والأيوبية والمملوكية والعثمانية، تراكمت الخبرات الإدارية للدولة الإسلامية- دولة الخلافة .. والدولة السلطانية- وترسخت مؤسساتها ودواوينها .. وعرف جهاز الدولة- إلى جانب «الوزارة» ومنصب «المشير»- الذين ظهروا فى العصر العباسى الأول- دواوين «الخراج» .. و «الجند» .. و «الأحباس - الأوقاف -» .. و «القضاء» مع منصب قاضى

(٣٥) [الحضارة الإسلامية فى القرن الرابع الهجرى] ج ١ ص ١٠٥ . ترجمة: د. محمد عبد الهادى أبو رينة . طبعة بيروت سنة ١٩٦٧ م .
(٣٦) انظر، على سبيل المثال، ابن سعد [كتاب الطبقات الكبير] ج ٢ ق ١ ص ٢١٢، ٢١٦ طبعة دار التحرير . القاهرة .

يكفى النظر فى موسوعة القلقشندى [صبح الأعشى فى صناعة الإنشا] - أو حتى فى فهرسها- ليعلم الدكتور الأنصارى أن «الديوان» - فى ظل تلك الدول - قد أصبح عنوانا «على المكان الذى يعمل فيه أرباب الأقلام.. ثم أطلق على جميع فروع الإدارة.. ولقد كان عماد الدواوين فى زمن المماليك طبقة الكتاب، وذلك كما كان الحال دائما فى مصر منذ عهد الفراعنة، فهو لاء عماد النظام البيروقراطى.. وكان التنظيم الديوانى فى عهد المماليك أكثر تركيزا، لطبيعة السلاطين العسكرية، فكانت توجد الدواوين بالقلعة، وعرفت باسم «الدواوين السلطانية» ..

أى أن الدولة الإسلامية قد ورثت خبرات ومؤسسات أعرق وأقدم دول الدنيا .. وزاد رسوخ مؤسسات ودواوين هذه الدولة فى العهد المملوكى .. ولم تعرف هذا الانقطاع الذى تحدث عنه الدكتور الأنصارى ..

ولقد كان من هذه الدواوين - فى ظل سلطنات المماليك - :
ديوان الأحجاس - الأوقاف - .. وديوان الأحوال .. وديوان الاستدارية .. وديوان الاستيفاء .. وديوان الأسرى .. وديوان الأسطول .. وديوان أسفل الأرض .. وديوان الأسواق .. وديوان الإقطاع .. وديوان الأمراء .. وديوان الأملاك .. وديوان الأمور .. وديوان الإنشاء .. وديوان التحقيق .. وديوان الثغور .. وديوان الجهاد .. وديوان الجيش .. وديوان الخاتم .. وديوان الخاص .. وديوان الخراج .. وديوان خزائن الكسوة .. وديوان الرسائل .. وديوان الرواتب .. وديوان السلطان .. وديوان صاحب الإقطاع ..

وديوان العدل .. وديوان القضاء .. وديوان الكراع .. وديوان
 المال .. وديوان المجلس .. وديوان المرتجع .. وديوان المعمور .. وديوان
 المفرد .. وديوان المقطع .. وديوان المكاتبات .. وديوان المواريث
 الحشرية .. وديوان النظر .. وديوان الهلالي .. وديوان الوزارة^(٣٨) ..
 الخ .. الخ ..

تلك إشارة إلى الدولة .. وتعدد وثبات ورسوخ وظائفها
 وعمالاتها ودواوينها ، على امتداد تاريخ الإسلام .. والتي - مع
 ذلك- تجاهل الدكتور الأنصارى حقيقتها ، ولم يكلف نفسه- وهو
 الأستاذ الجامعي القدير - أن يعرج على مصدر واحد من عشرات
 المصادر التي عرضت لها ولدواوينها بالتأريخ ! ..

(٣٨) انظر اختصاصات هذه الدواوين ، وتاريخ نشأتها في : القلقشندي [صبح الأعشى
 في صناعة الإنشا] طبعة دار الكتب المصرية . القاهرة . وانظر : محمد علي البقلي
 [التعريف بمصطلحات صبح الأعشى] طبعة القاهرة سنة ١٩٨٤ م .

القطيعة مع السياسة

ويستشهد الدكتور الأنصارى بما لا يشهد له ، عندما يوظف كلمة ابن خلدون : «فبعُدت طباع العرب لذلك عن سياسة المُلك»- وهى التى قالها ابن خلدون فى عرب البداوة المتوحشة- . . عندما يوظفها فى دعوى قيام القطيعة بين الأمة العربية وبين السياسة بإطلاق . . فيتهم العرب بتدنئ إنتاجهم فى السياسة كعلم وفن ، ويتهم علماء الإسلام- من حجة الإسلام الغزالى [٤٥٠ - ٥٠٥ هـ ١٠٥٨ - ١١١١م] إلى شيخ الإسلام ابن تيمية [٦٦١ - ٧٢٨ هـ ١٢٦٣ - ١٣٢٨م] إلى الأستاذ الإمام محمد عبده [١٢٦٥ - ١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥م] بالقطيعة مع السياسة وعالمها . . فيقول :

«إن الحضارة الإسلامية غنية بعطائها الروحى والعلمى والإنسانى، فيما عدا عطاء السياسة.. والشأن السياسى والإنجاز السياسى، الذى يبدو أضعف جوانبها على الإطلاق.. وإن ظاهرة القطيعة بين الأمة ومفكراتها من ناحية، وبين السياسة وعالمها من ناحية أخرى، لا تقتصر على محمد عبده - الذى لم يفعل - [عندما استعاذ بالله من السياسة]- أكثر من تأكيده استمرارية الماضى فى الحاضر- وإنما تمتد عمقا فى جذور التاريخ العربى الإسلامى. فقبل ذلك بقرون عدة كان حجة الإسلام الإمام الغزالى يوصى ولده المريد: «ألا تخالط الأمراء والسلطين ولا تراهم، لأن رؤيتهم ومجالستهم ومخالطتهم آفة عظيمة»... وبعد الغزالى بثلاثة قرون نجد ابن تيمية ينبه ويحذر بالمرارة ذاتها، عبر هذه المفارقة الصارخة - لكن الصادقة :- «إن الله

ينصر الدولة العادلة وإن كانت كافرة، ولا ينصر الدولة الظالمة وإن كانت مؤمنة... أما محمد عبده فقد وجد في أوروبا إسلاما بلا مسلمين، بعد أن وجد في الشرق مسلمين بلا إسلام - بحسب تعبيره -...» (٣٩) .

ولو أن الدكتور الأنصارى قد اتهم «الدولة المستبدة» - في تاريخنا القديم والحديث والمعاصر - بتحجيم الإبداع في السياسة ومعاداة الفكر السياسى - وخاصة السياسة الدستورية ، المنظمة لعلاقات الحكام بالحكومين- لكانت لتهمة وجاهاها . . أما أن تكون تهمة موجهة «للحضارة الإسلامية.. وإلى الأمة ومفكريها.. قديما وحديثا» بضعف العطاء في السياسة . . بل وبالقطيعة مع السياسة وعالمها . . فلا بد من محاورته حول مدى الموضوعية والصدق في هذا الاتهام . .

● فليس صحيحا أن عطاء الحضارة الإسلامية في الفكر السياسى قليل أو ضعيف . . ذلك أن التأليف في الفكر السياسى قد بدأ في الحضارة الإسلامية بمباحث الإمامة والخلافة . . ولقد ظلت هذه المباحث لعدة قرون تأتى ضمن التأليف فى «علم الكلام» ، وذلك مجازاة للشيعنة الذين جعلوا الإمامة من مباحث أصول الاعتقاد . . فعلى الذين يبحثون عن تراثنا السياسى فى تلك القرون الأولى ألا يغفلوا مباحث الإمامة والخلافة فى تراث علم الكلام . .

● ومنذ أن استقلت مباحث السياسة والأحكام السلطانية - كفن مستقل - بالتأليف - فى عصر الماوردى [٣٦٤ - ٤٥٠ هـ - ٩٧٤ -

(٣٩) [تكوين العرب السياسى ومغزى الدولة القطرية] ص ١٧، ١٨ .

١٠٥٨ م] - أصبحت لدينا - فى التراث السياسى - ثروة ضخمة فى هذا الميدان ..

وإذا كان دمار مكتبات بغداد والشام ، فى ظل الاجتياح التترى ، قد ذهب بكثير من كنوز تراثنا- ومنه التراث السياسى - وإذا كانت مخطوطات التراث العربى- والتي يزيد عددها عن ثلاثة ملايين مخطوطة- لا تزال موزعة فى مكتبات المعمورة ، دون أن يكون لها فهرس واحد يحصرها ، ويعين على التحديد الدقيق لحجم التراث السياسى فيها .. فإن باحثا واحدا- هو الدكتور نصر محمد عارف - قد أحصى - [فى مصادر التراث السياسى الإسلامى] أكثر من ثلثمائة مصدر ، لم يطبع منها سوى سبعة ! .. وهو يعترف بأنه لم يبلغ عشر معشار الاستقراء لمصادر هذا التراث^(٤١) .. لذلك ، فإن الحكم على الحضارة والأمة والمفكرين بالقطيعة مع السياسة وعالمها هو قول إن جاز لكتاب الصحف السيارة ، فهو غير جائز بالنسبة لمفكر مرموق مثل الدكتور الأنصارى ..

● ثم إن استشهاد الدكتور الأنصارى بما استشهد به من عبارات حجة الإسلام الغزالى وشيخ الإسلام ابن تيمية والشيخ محمد عبده ، لا يشهد له .. بل يشهد عليه !

فنصيحة الغزالى لمريده ألا يخالط الأمراء والسلطين ، لأن رؤيتهم ومجالستهم آفة عظيمة .. هى - هذه النصيحة - «موقف سياسى» ، وليست قطيعة مع السياسة ، لأنها دعوة لاستقلال

(٤٠) [فى مصادر التراث السياسى الإسلامى : دراسة فى إشكالية التعميم قبل الاستقراء والتأصيل] طبعة المعهد العالمى للفكر الإسلامى . واشنطن . سنة ١٩٩٤م .

العلماء عن الأمراء ، وحرص على ألا تستوعب «الدولة» رموز «الأمة» .. والمقاطعة- فى عصور الجور والاستبداد -موقف سياسى - بل «وثنوى» - دفع ثمنه أبو حنيفة [٨٠ - ١٥٠ هـ ٦٩٩-٧٦٧م] ومالك [٩٣ - ١٧٩ هـ ٧١٢ - ٧٩٥ م] والإمام أحمد [١٦٤ - ٢٤١ هـ ٧٨٠ - ٨٥٥م] ومواكب غفيرة العدد من الأئمة والعلماء ، الذين رفضوا أن يكونوا «فقهاء السلاطين» ، وأثروا أن يكونوا قادة الأمة ..

وكذلك الحال مع كلمات ابن تيمية عن العدل الذى يطيل عمر الدولة ، ولو كانت كافرة ، والظلم الذى يودى بالدولة ، حتى ولو كانت مؤمنة .. إنها كلمات فى الحكمة السياسية ، تتحدث عن السنن والقوانين التى تعيش بها النظم والدول أو التى تعجل بنهاياتها .. وليست- كما ظن الدكتور الأنصارى- هروبا من السياسة أو قطيعة معها .. ثم ، هل يعقل أن يكون ابن تيمية ، الذى كتب المطولات فى السياسة- السياسة الشرعية .. والحسبة- والذى مارس الجهاد السياسى العملى ، وليس فقط الفكرى .. هل يعقل أن يقال عنه إنه قد أقام قطيعة مع السياسة وعالمها ..

ونفس الشئ ينطبق على الشيخ محمد عبده .. الذى كوّن - مع أستاذه الأفغانى- أول حزب سياسى فى تاريخ الشرق الحديث- «الحزب الوطنى الحر» .. والذى كان نائبا لرئيس تنظيم «العروة الوثقى»- وهو تنظيم سياسى سرى أسمى إسلامى - ..

السنين الطوال- تحقيق الهدف السياسى من مقاصد مشروعه الفكرى الثلاثة . . وعن هذا الأمر قال : «أما أمر الحكومة والمحكوم، فتركته للقدر يقدره، وليد الله بعد ذلك تدبره، لأننى قد عرفت أنه ثمرة تجنيها الأمم من غراس تغرسه وتقوم على تنميته السنين الطوال، فهذا الغرس هو الذى ينبغى أن يعنى به الآن. والله المستعان^(٤٢)» . . فهو لم يطلق السياسة- بالمعنى الواسع والجوهرى للسياسة- وإنما اشتغل بالغراس والبناء فى «صناعتها الثقيلة» ، غير متعجل لقطف الثمرات . . ومع ذلك ، فلقد عاش تلك الحقبة من حياته مشتبكا مع الخديوى . . ومع الاستبداد . . والجمود . . إلى آخر قوى وميادين السياسة فى ذلك التاريخ . .

فهل ، بعد ذلك ، يجوز أن نتهم الحضارة والأمة والعلماء بهجران السياسة ، والقطيعة معها ومع عالمها ، وضعف الإبداع فيها ، لا لشيء إلا لتوظيف كلمة لابن خلدون فى غير ما قيلت له ؟ ! . . لا أظن ذلك جائزا بأى حال من الأحوال ! . .

(٤٢) المصدر السابق . ج ٢ ص ٣١٢ .

قدَر العجز عن حماية الذات.. والتبعية للأغيار

واسترسالا فى منهاج «تحليل واقعنا التاريخى والحديث والمعاصر بمنهاج العاهات المزمنة»! .. ذهب الدكتور محمد جابر الأنصارى إلى قمة تكريس الهزيمة ، عندما حكم على العرب - كأمة - وعبر كل تاريخها - بالعجز عن حماية الذات ، وطلب أو قبول الحماية من الأغيار - الممالك الرعاة قديما - والاستعمار الأجنبى فى واقعنا الحديث والمعاصر - فكأن العجز- برأيه - جِبِلَّةٌ فى صنف العرب .. عن بناء الملك وسياسة الدولة ، لأنهم بدو .. وعجز عن حماية الحواضر إذا سكنوا هذه الحواضر .. وفى ذلك يقول :

«إن أخطر نقاط الضعف الأساسية فى الحاضرة، وفى بنية المجتمع الحضري الأهلى العربى - رغم كونها بنية تنتج الحضارة وتحضن الدين والعلم، وتحترف الصنائع والإنتاج الاقتصادى، وتمثل الاستقرار والنظام- هى أنها بنية لا تملك ولا تولد قوة التماسك والتضامن الاجتماعى الفعال (العصبية بالمفهوم الخلدونى) للدفاع عن نفسها وعن مقوماتها الحضارية وإقامة سلطتها السياسية وتأمين تماسك وتضامن اجتماعى «مدنى» تكون أساسا لتوليد السلطة السياسية والقدرة العسكرية الذاتية. ومازالت ظاهرة هذا «الغياب» لقوة التضامن «المدينى- المدنى» فى المجتمع الأهلى الحضري العربى تمثل أخطر نقاط الضعف فى الوضع السياسى للمدن العربية ومجتمعاتها الحضرية المدنية، التى لا تستطيع فرض إرادتها السياسية الذاتية، وتبقى محتاجة غالبا إلى «قوة» حماية وسيطرة من خارجها، سواء كانت عصبية

الجامعات - الذين جندوا بعد هزيمة سنة ١٩٦٧ م ، كانوا هم أبناء الفلاحين- مثل إخوانهم المجندين الذين لم يحملوا «المؤهلات» ، لا فارق بينهم فى الموقف القتالى ، والبسالة فى الحرب ، والممانعة عن الوطن والذات . . وإنما الفارق الوحيد هو قدرة الجندى المتعلم على التعامل مع الأسلحة الحديثة والمتطورة والمعقدة . . فالجميع هم أبناء الفلاحين ، الذين يكونون أكثر من ٨٠ ٪ من تعداد الشعب المصرى . . والفارق بين حرب سنة ١٩٦٧ م وحرب سنة ١٩٧٣ م هو فارق القيادة ، والأخذ بسنن وقوانين الانتصار ، أو التفريط فى هذه السنن والقوانين . . ولا علاقة لأى من ذلك بخرافة «الانقطاع التاريخى الطويل بين المجتمع وبين الحرب» ، وغيرها من خرافات التبرير للهزيمة النفسية ، التى يتعلق بها دعاة «العجز الذاتى المزمّن» و «التبعية المزمّنة للآخرين» ! . .

فأين هى «الإعاقة المزمّنة والعجز التاريخى عن الممانعة عن الذات . . والتبعية والخضوع للأجنبي ، عالة على الأغيار» . . تلك التى جعلها الدكتور الأنصارى القانون والقاعدة والجبل الطبعية للعرب عبر التاريخ ؟ ! . .

دولة العجز القُطري

وتأسيسا على هذه العاهات المزمنة :

«عاهة الصحراء» : العقبة الطبيعية الجغرافية ، المانعة ، تاريخيا ، من تكوين النسيج الاجتماعي العربي ، ومن ثم الدولة والأمة والاستمرار الحضارى . .

و «عاهة البداوة» : الجبلية العربية ، التى تجعل العرب - كل العرب - أبعد الناس عن سياسة الملك وبناء الدولة . .

و «عاهة القطيعة مع الدولة» : الثابتة والمستمرة ، التى لم يعرفها العرب ، وإنما عرفوا الدولة الهلامية ، الدائمة الانحلال . .

و «عاهة القطيعة مع السياسة» : التى أفقرت الحضارة والأمة فى هذا الفن الذى لا غنى عنه لإدارة الدولة وبناء الملك وسياسة العمران . .

و «عاهة القطيعة مع الحرب» : التى أعجزت العرب ، تاريخيا ، عن الممانعة والدفاع عن الذات والأوطان ، فكانت التبعية للأجنبى ، وطلب الحماية من الآخرين ، قدرهم المحتوم . .

تأسيسا على هذه «العاهات المزمنة» و «الإعاقات الطبيعية» و «العجز التاريخى» ، يقف الدكتور الأنصارى عند «الدولة القطرية» ، باعتبارها أقصى ما يمكن أن يتطلع إليه العرب من آفاق التقدم والتلاحم والتوحيد . . فالدولة القطرية - عنده - «هى الظاهرة والحقيقة السياسية الكبرى فى حياة العرب..إنها، بمنظور الواقع الفعلى للتاريخ والمجتمع، ظاهرة «توحيدية» للتجزؤ الذرى

والمجتمعي، الذي كان قائما في ظل الإطار الفضفاض للإمبراطورية العثمانية، وفي ظل التآرجح بين حضور السلطة المركزية المنظمة وغيابها في معظم المجتمعات العربية قبل قيام الدولة القطرية.. فهي تمثل أول محاولة عربية حديثة في «الوحدة» وفي «الدولة».. إن العرب يعانون - وعيا - هاجس «التجزئة»، بينما هم يعيشون - فعلا - فوق واقع يتوحد (لأنه كان أكثر «تجزئة» من قبل بمعيار الوحدة العضوية لأي مجتمع موحد ..) ^(٥٠) !! ..

هكذا تحدث الدكتور الأنصاري عن الدولة القطرية في واقعنا العربي المعاصر .. ونسى أن هذه الدول القطرية كانت، في الإمبراطورية العثمانية، ولايات متميزة، لكنها لم تكن تقطع ولا تجزئ «دار الإسلام» بنظام «الجنسية» الذي أخذته عن الدول القومية الأوروبية - والتي تتجاوز هذه الدول القومية الأوروبية، في ظل وحدتها الحالية.. فدولنا القطرية انتكاسة عن الوضع العثماني في هذا الميدان.. وذلك فضلا عن أن الكثير من هذه «الدول» القطرية لا يملك شيئا من شروط مكونات ومقومات «الدولة».. فالبنر النفطية.. والعمالة الفلبينية.. والقاعدة العسكرية الأمريكية، لا يمكن أن تكون مقومات لأي دولة من الدول، بأي مقياس من المقاييس!..

ولذلك .. ولأن هذه «الدولة القطرية» كانت النموذج الوحيد الذي رآه الدكتور الأنصاري غاية المراد من رب العباد .. «فهى الظاهرة الوحيدة، والحقيقة السياسية الكبرى في حياة العرب» رآه الدكتور الأنصاري يدافع عن عجز هذه الكيانات القطرية، جاعلا هذا العجز ثمرة لعاهة طبيعية مزمنة في المكان - هي الصحراء - ولعاهه

(٥٠) [تكوين العرب السياسي ومغزى الدولة القطرية] ص ١١ .

صدر من سلسلة (فى التنوير الإسلامى)

- ١ - الصحوة الإسلامية فى عيون غربية . د . محمد عمارة
- ٢ - الغرب والإسلام . د . محمد عمارة
- ٣ - أبو حيان التوحيدى . د . محمد عمارة
- ٤ - دراسة قرآنية فى فقه التجدد الحضارى . د . سيد دسوقى
- ٥ - ابن رشد بين الغرب والإسلام . د . محمد عمارة
- ٦ - الانتماء الثقافى . د . محمد عمارة
- ٧ - تنصير العالم . د . زينب عبد العزيز
- ٨ - التعددية الرؤية الإسلامية والتحديات . د . محمد عمارة
- ٩ - صراع القيم بين الغرب والإسلام . د . محمد عمارة
- ١٠ - د . يوسف القرضاوى : المدرسة الفكرية . والمشروع الفكرى . د . محمد عمارة
- ١١ - تأملات فى التفسير الحضارى للقرآن الكريم . د . سيد دسوقى
- ١٢ - عندما دخلت مصر فى دين الله . د . محمد عمارة
- ١٣ - الحركات الإسلامية رؤية نقدية . د . محمد عمارة
- ١٤ - المنهاج العقلى . د . محمد عمارة
- ١٥ - النموذج الثقافى . د . محمد عمارة
- ١٦ - منهجية التغيير بين النظرية والتطبيق . د . صلاح الصاوى
- ١٧ - تجديد الدنيا بتجديد الدين . د . محمد عمارة
- ١٨ - الثواب والتغيرات فى اليقظة الإسلامية الحديثة . د . محمد عمارة
- ١٩ - نقض كتاب الإسلام وأصول الحكم . د . محمد عمارة
- ٢٠ - التقدم والإصلاح بالتنوير الغربى . د . محمد عمارة
- ٢١ - فكر حركة الأستنارة . . وتناقضاته . د . عبد الوهاب المسيرى

- ٢٢ - حرية التعبير فى الغرب من سلمان
رشدى إلى روجية جارودى .
- ٢٣ - إسلامية الصراع حول القدس وفلسطين .
- ٢٤ - الحضارات العالمية تدافع؟ .. أم صراع؟
- ٢٥ - التنمية الاجتماعية بالغرب؟ .. أم بالإسلام؟
- ٢٦ - الحملة الفرنسية فى الميزان .
- ٢٧ - الإسلام فى عيون غربية ..
دراسات سويسرية
- ٢٨ - الأقليات الدينية والقومية تنوع
ووحدة .. أم تفتت واختراق .
- ٢٩ - ميراث المرأة وقضية المساواة .
- ٣٠ - نفقة المرأة وقضية المساواة .
- ٣١ - الدين والتراث والحداثة والتنمية والحرية
- ٣٢ - مخاطر العولمة على الهوية الثقافية
- ٣٣ - الغناء والموسيقى حلال أم حرام؟؟
- ٣٤ - صورة العرب فى أمريكا .
- ٣٥ - هل المسلمون أمة واحدة؟؟
- ٣٦ - السنة والبدعة .
- ٣٧ - الشريعة الإسلامية صالحة لكل زمان ومكان .
- ٣٨ - قضية المرأة بين التحرير والتمركز حول الأنثى .
- ٣٩ - مركسة الإسلام .
- ٤٠ - الإسلام كما نؤمن به .. ضوابط وملاح .
- ٤١ - صورة الإسلام فى التراث الغربى .
- ٤٢ - تحليل الواقع بمنهج العاهات المزمدة .
- د . شريف عبد العظيم
- د . محمد عمارة
- د . محمد عمارة
- د . عادل حسين
- د . محمد عمارة
- ترجمة ا . ثابت عيد
- د . محمد عمارة
- د . صلاح الدين سلطان
- د . صلاح الدين سلطان
- د . محمد خاتمي
- د . محمد عمارة
- د . محمد عمارة
- ترجمة وتعليق ا . ثابت عيد
- د . محمد عمارة
- تقديم وتحقيق د . محمد عمارة
- تقديم وتحقيق د . محمد عمارة
- د . عبد الوهاب المسيرى
- ا . منصور أبو شافعى
- د . يوسف القرضاوى
- ترجمة ا . ثابت عيد
- د . محمد عمارة

الفهرس

٣	تهيد
١٥	العزع المشروع
١٩	عاهة الصحراء العربية
٢٧	عاهة البداوة
٣٤	القطيعة مع الدولة
٤٥	القطيعة مع السياسة
٥١	قدر العزع عن حماية الذات... والتبعية للأخيار
٥٨	دولة العزع القطرى



مكتبة وارشيف دولة قطر
للطباعة والنشر والتوزيع

اصعدا احمد محمد بن ابراهيم سنة ١٩٧٨

التنوير الغربي

من تأليف د. محمد عمار

إذا كان «التنوير الغربي» هو تنوير علماني، يستبدل العقل بالدين، ويقيم قطعة مع التراث ..
 فإن «التنوير الإسلامي» هو تنوير إلهي، لأن الله والقرآن والرسول صلى الله عليه وسلم: أنوار، تصنع للمسلم تنويرا إسلاميا متميزا.

ولتقديم هذا التنوير الإسلامي للقراء، دار رسالة الإسلام، التي يسهم فيها أعلام التجديد الإسلامي المعاصر:

د. د. محمد عمار د. المستشار طارق البشري
 د. د. حسن الشافعي د. د. محمد سليم العوا
 د. د. فهمي هويدي د. د. يوسف القرضاوي
 د. د. سيد دسوقي د. د. كمال الدين إمام
 د. د. عبد الوهاب المسيري د. د. شريف عبد العظيم
 د. د. عادل حسين د. د. صلاح الدين سلطان

وغيرهم من المفكرين الإسلاميين ..

إند مشروع طموح، لإنارة العقل بأنوار الإسلام.

الناشر

13 71 7 23

الأهرام

AT AHRAM

٢٠٠٠